

فهرسة الكتاب

مطالب	صفحة	مطالب
الروح الجزئى	١٣	المقدمة
عالم المتال	١٥	الاصطلاحات الضرورية
عالم الشهادة	١٤	الوجود الحقيقى
الجوهر الهبائى	١٤	الاحدية والوحدة
شكل الكل	١٨	والواحدية
الشكل الجزئى	١٨	مرتبة الصفات الالهية
النسائط والمركبات	١٨	اقسام الصفات
ذو والعقول	١٩	المعلوم
الانسان	١٩	اقسام الحقائق
صاحب الوحى	٢٠	المعلوم الاعظم
غير صاحب الوحى	٢١	معانى الجعل
الجن	٢١	استعداد الاعيان
عالم البرزخ والقيامة	٢٢	المراتب الخارجية
النجاة	٢٢	الوجود الاعتبارى
مسائل مهمة من المترجم	٢٣	الجوهر والعرض
المذاهب فى الوجود	٢٥	عالم الارواح
ربط الحادث بالقديم	٢٨	الروح الاعظم والعين
الاختتام	٣١	الاعظم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله . والصلوة والسلام على الرسول سيدنا محمد بن عبد الله .
وآله واصحابه ومن والاه . وبعد فيقول العبد الفقير الى عفروملاه التواب
الراجى رحمة ربه الوهاب . المدعو بالشيخ صالح ابن العلامة المرحوم
الشيخ سالم باحطاب قدس الله روحه و نفعا ببركاته . هذا تعريب
الرسالة الفائقة . والزلالة النافعة . المسماة بشجرة الكون (التى هى باللغة
الهندية) تأليف الجهبذ العلامة . والمدقق الفهامة . الشيخ محمد عبد القدير
سلالة العلماء من آل الصديق . مسلم القول فى كل تحقيق و تدقيق .
جعلتها بالعربية باصرار ا حباب عزيز على اصرار هم . ولا تسعنى للودة
والخلوص مخالفتهم ومن جملة اولئك الخالص من الاحباب . محب العلماء
ومنبع الفضائل بلا ا رتياب . مخدومنا ذوالجاه العالى . صاحب المجد
والمعالى . الفاضل المحترم . حميد الخصائل والشم . النواب نغريار جنگ
بهادر صدر المهام ووزير المال بجيدر آباد . ايده بمزيد الشرف والاقبال
رب العباد . فاشارتهم الى غنم . وعبارتهم لدى حكم . عند تأكيد حال
وتشويش بال . من كيد الاعداء والحساد . جازاهم الله ما يستحقونه
يوم المعاد . مفوضا امرى الى الهادى الى سبيل الرشاد . غير مبال بهم
متكلا على رب العباد . متسليا بما ورد قاتل الله الحسد ما اقبحه
بد آبصاحبه فلا انتقام اشفى مما فيه الحساد كغناهم ما يتجرعونه مما يفتت
الاكباد . الآ وان كانت هذه الرسالة فى الظاهر وجيزة . لكنها فى الحقيقة
عزيزة . اشتملت على الكنوز المدفونة . وتضمنت على الاسرار المصونة .
وسميتها الارشاد والعون الى شجرة الكون . جل قصدى بذلك تذكرة
لمن يتذكر او يخشى . ورجاء فيما عنده تعالى ثوابا وزلى .

وكان ذلك بسعادة العهد الميمون من المهد الذى البسه الله لباس العز
 بالندوام . وحلاه بحلية النصر المستمر بمرور الليالى والايام . ببقاء سمو
 حضرة من احدى سيرة الخلفاء الراشدين . سلطان العلوم شمس الملة والدين
 من ملك الاجساد والقلوب بالمن والاحسان . معدن العدل ومركز الامان .
 اعلى حضرة النواب مير عثمان على خان بهادر لازالت الالسن والقلوب
 مثنية عليه بالتشاكرك . ولا برحت سحائب فضله على الخلائق مشغولة بالتماطر
 خلد الله ملكه وادام ايامه بالسعادة والسيادة . وحفظه واولاده بعين
 العناية والرعاية . آمين والله الموفق والمعين . وهذا اوان الشروع فى
 المقصود بعون الملك المعبود .

بسم الله الرحمن الرحيم

- (١) المفهوم - هو المعنى المتعلق من اللفظ او العنوان .
- (٢) المعدوم - هو المفهوم الذى يتعلق من اللفظ او العنوان ولم يكن له مصداق ولا معنون كـشريك البارى فان لفظه ومعناه فى الذهن (موجود) ولكن ليس له مصداق لاذهنا ولا خارجا
- (٣) الموجود - هو الف ، كل مفهوم وعنوان يتعلق وله مصداق ومعنون سواء كان فى الذهن او فى الخارج فهو موجود .
- و ب ، ، للوجود معنيان الاول مابه الموجودية والثانى الكون والحصول فالمعنى الاول اى مابه الموجودية هو شئ خارجى ينتزع ويؤخذ منه معنى الثبوت او الوجود والمعنى الثانى اى الكون والحصول هو ما يحصل فى الفهم والعقل من وجود شئ وثبوتة فالكون والحصول مفهوم انتزاعى وامر ذهنى علمى ينتزع من امر خارجى والمعنى الآخر المعبر عنه بمابه الموجودية هو منشاء للكون والحصول والمنتزع عنه للكون والحقيقة له والمبدأ والاصل والذات .

- المراتب الخارجية - فسيأتى بيانها ان شاء الله تعالى .
- الوجود الحقيقى - هو الف ، ، للوجود الحقيقى اسماء منها الوجود بالذات .
- الواجب . اللا تعين . اللا اعتبار . الغيب المطلق .

الوحدة المطلقة لا بشرط شئ (اعم من بشرط
اللا كثرة ومن بشرط الكثرة)

د ب ، فالوجود الحقيقي بمعنى ما به الوجودية عين
ذات الحق سبحانه وتعالى والا يلزم الاستكمال بالغير .

د ج ، الوجود خير محض والعدم شر محض فان
لم تظهر من شئ بعض آثار الوجود فهو عدم اضافي
يترتب عليه الشر الاضافي و اى امر كان الخير فيه كثيرا
والشر قليلا فهو حقيق لان يؤخذ ويختار والامر الذى
يكون فيه الشر كثيرا والخير قليلا فهو جدير للترك
فقوانين التمدن تكون مبنية على الخير الكثير عملا
والشر الكثير تركا لكن فى امور الدنيا والشرية
توصل فى الدارين الى الخير الكثير . والشئ
الواحد يمكن ان يكون باعتبار خيرا وبآخر شر كالمشر
الاضافي مقتضاه ذالت واما باعتبار الوجود فكل شئ
خير لان الوجود خير محض .

د د ، الوجود المحض والوجود المطلق منحصرفى
ذات الحق سبحانه وتعالى فالاشياء باسرها اعدام
اضافية فلا تخلو عن شر والحاصل ان من لوازم
المخلوقات اعدام اضافية يلزمها الشر لان التعين دال
على الامتياز وعلى خروج شئ ما وهو العدم . وتعين
المخلوقات . اضافي وعدمي واما تعين البارى تعالى
فذاق و وجودى اى بغير الاضافة الى غيره وبلا

نخرج شئ عنه فلا يظهر الوجوب الذاتي ولا الاستغناء
الذاتي من الممكن البتة اذ اى شئ اظهر عدما او شرا
من الافتقار والا حتماً الذاتى .

(الاحدية) «الف»، ويقال لها الهاهوت . وهو . والشان
التزهي والغيب المطلق وبشرط لا شئ وبشرط اللاكثره
والانانية العظمى

ووب،، الاحدية ذات منزهة عن الظنون والالهام
لأعمال للكثرة فى هذا الشأن

ووج،، ويكون فى الاحدية العلم الذاتى والنورو
الوجود والشهود فهى بنفسها العلم والعالم والمعلوم ولكن
لا يعتبر ذلك لان الامتياز والغيرية لا اعتبار لها هنا .

(الوحدة) «الف»، تسمى حقيقة مجددة بشرط شئ بالقوة
وبشرط الكثرة بالقوة .

ووب،، الوحدة ذات فيها قابلية للكثرة ولكن ليست
الكثرة بالفعل وتسمى هذه القابليات شيونا ذاتية .

(الواحدة) «الف»، بشرط شئ بالفعل وبشرط الكثرة بالفعل
ووب،، الواحدة ذات فى علمها الكثرة بالفعل والمراد
بالكثرة كثرة الاسماء والصفات والمعلومات وان
شيئت قلت (اعتبرت فيها الكثرة)

«ج»، الاحدية والوحدة والواحدة اعتبارات مختلفة
لذات واحدة لانها ذوات او اشياء مختلفة .

« مرتبة الصفات الالهية »

« الف » مرتبة الصفات الالهية يقال لها الجبروت

« ب » مرتبة الالهية . مرتبة جامعة لجميع الكمالات الذاتية وإجمالها ومرتبة الصفات تفصيلها وتسمى مرتبة الالهية مرتبة اللاهوت ايضا .

« ج » الشرك « هو شرك شئ ما مع الله تعالى في الوجود بالذات او في الصفات بالذات

« د » الذات هي مرجع الصفة يعني ما تقوم بها الصفة وحيث ان جميع الكمالات راجعة الى ذات الله تعالى والعيوب والنقائص ترجع الى ذات الممكن فذات الله تعالى ذات بالذات و ذات الممكن ذات بالعرض فالذات الحقيقية ليست الا ذات الحق وهو عين الوجود

« هـ » الصفات الالهية عين الذات باعتبار المنشاء والمتنزع عنها يعني انها تنزع من ذات واحدة . وغير الذات باعتبار المفهوم يعني انها اعتبارات مختلفة ومعان متغايرة ومفاهيم متباعدة .

« و » كل معلوم كلى اى حقيقة كلية او عين ثابتة كلية يكون له اسم الهى كلى او تجل كلى . وكل معلوم جزئى او عين ثابتة جزئية يكون له اسم الهى جزئى او تجل جزئى وبأثر التجلى الالهى تظهر الاعيان الثابتة والاسم الالهى او التجلى الالهى يسمى رب العين الثابتة والعين الثابتة مربوبة وعبداله وباتصال الاسم الالهى والعين الثابتة يخلق الموجود الخارجى الذى هو مظهر للاسم او التجلى .

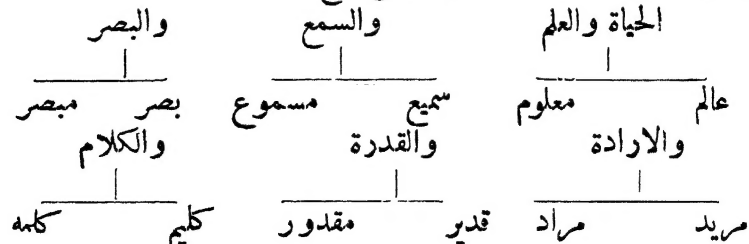
« ز » التجلى الالهى والعين الثابتة لا تظهر ان بل باتصالهما يخلق شئ مركب ويظهر .

« ح » الاسماء الالهية تريد أن تؤثر في مربوباتها لكنها متضادة و مختلفة كالحائق والرب والميت فلهذا لا تؤثر ولا تعمل في عين واحدة في وقت واحد معا واسم المقسط باعانة اسم الحكيم يرتب هذه الاسماء فالترتيب العام والنظام الكلى يسمى تقدير او على وفق التقدير تظهر الاشياء وظهورها هكذا يسمى قضاء .

« ط » جميع الاشياء سواء كانت صغيرة او كبيرة لا تخلو عن جميع الاسماء الالهية لكن بعض الاسماء يكون مقدما و حاكما والاسماء الاخرى تكون معينة وتابعة له .

« ي » المعطل هو الذى لا يفعل الفعل على وقته فالاسماء الالهية باسرها تفعل على وقتها فليس اسم منها معطلا .
« التقسيم الاول للصفات .

« الف » الصفات الحقيقية - كل شئ كان بالذات يسمى حقيقيا و كل شئ كان بالعرض يسمى اعتباريا - الاعتبارى معنيان (١) ما كان له منشاء واصل فهو اعتبارى حقيقى و انتزاعى و (٢) ما لم يكن له منشاء واصل فهو اختراعى و اعتبارى محض - (٣) الصفات الحقيقية التى لا تكون باعتبار المخلوقات و الاضافة اليها وهى سبع .



التقسيم الثانى للصفات - هى ايجابية وسلبية فالإيجابية ما كانت فيها دلالة على وجود الكمال كالحى والعليم والقدير وغير ذلك . والسلبية ما كانت فيها دلالة على التنزيه عن نقص ما كالفنى والصمد والقدوس وغير ذلك .

التقسيم الثالث للصفات - هى بسيطة ومركبة البسيطة او امهات الصفات هى ما دلت على معنى واحد وهى سبع صفات حى وعليم وسميع وبصير ومريد وقدير وكليم - والمركبة ما كانت مركبة عن الصفات البسيطة ودلت على معان شتى كاخلق والرب والميت .

التقسيم الرابع للصفات - (١) اسم الذات و (٢) اسم الصفه و (٣) اسم الفعل - فاسم الذات مساو على الذات كالقدوس والفنى والصمد - واسم الصفه ما كان فيه ظهور الوصف كالعليم والقدير والقوى والجميل - واسم الفعل ما كانت فيه دلالة على وقوع الفعل كاخلق والرزاق والمذل والمغزو والمحي والميت وغير ذلك

التقسيم الخامس للصفات - الاسماء اللاهوتيه زوجان لا يخلو عن احدهما صفة اصلا - وهى الاول والآخر - والظاهر والباطن -

التقسيم السادس للصفات - جلالية وجمالية فالجلالية هى ما تتعلق بالقهر كالقهار والمذل والخالض والمنقم والجمالية هى ما تتعلق بالطف كاللطيف والرحمن والرحيم والكريم والحواد -

التقسيم السابع للصفات - ثمانية وعشرون اسما الهية مع اسماء كيانية والحروف المتعلقة بها وهى هذه -

البديع	الباعث	الباطن	الآخر	الظاهر
عقل الكل	نفس الكل	طبيعة الكل	الجوهر الهيا	شكل الكل
همزه	ها	عين	حا	غين
الحكيم	المحيط	الشكور	الغنى	المقتدر
جسم الكل	العرش	الكرسى	فلك البروج	فلك المنازل
حاء	قاف	كاف	جيم	سين
الرب	العليم	القاهر	النور	المصور
فلك زحل	المشتري	فلك المريخ	فلك الشمس	فلك زهره
يا	صاد	لام	نون	راء
المبين	القابض	الحى	الحى	الميت
فلك القمر	كرة النار	هوا	ماء	الطين
دال	ثا	زا	سين	ضاد
الرزاق	المذل	التقوى	اللطف	الجامع
نبات	حيوان	ملك	الجن	الانسان
تا	ذال	فا	با	ميم
				واو

وهذا التفصيل انما هو على رأى بعضهم وان لم يكن له تعلق بالتصوف احببنا ان نبين معتقدهم تفصيلا وعندى ان هذا المذهب لا يخلو عن اثر الفلسفة القديمة والنجوم .

« المعلوم » يخلق الله تعالى كل شئ بعلمه واتقان حكمته والالزوم الجهل والا اضطرار فالمعلومات الالهية تسمى اعيان ثابتة - وكان امركن كان للاعيان الثابتة ثم خلقت الموجودات فالاعيان الثابتة داخله فى مرتبة الذات الالهية ولما كانت فى المرتبة الداخلية ليست من المخلوقات اذ ليست تحت

امركن وبالحملة ما كان بعد امركن فهو مخلوق و ما لم يكن بعد امركن فليس بمخلوق كما سماء الله وصفاته ومعلوماته اى الاعيان الثابتة .
 « الحقائق قسيان » الهية وممكنة فالحقائق الالهية اسماء الهية معلومة له تعالى والحقائق الممكنة ممكنات معلومة له تعالى قبل الخلق . وظهور الاعيان الثابتة من ذات الحق تعالى فى علمه يسمى فيضاً اقدس . ونروج الاعيان الثابتة بعد الامر لها بكن يسمى فيضاً مقدساً ويترتب الفيض المقدس والاعيان الخارجية على الاعيان الثابتة فى علمه قدس وتعالى على الفيض الاقدس .

« المعلوم الاعظم » المعلوم الاعظم او العين الثابتة المحمدية هو واحد بذاته جزئى حقيقى تعرض له الكلية بسبب المعلومات الجزئية التى هى ظهورات ومظاهر له . فهذه الكلية العارضة له لا تقدح ولا تؤثر فى تعيينه الذاتى وتشخصه وكونه جزئياً حقيقياً لا نهياً اعتباراً ان متغيران فلا تناقض .

« المعلومات الجزئية » الف » المعلومات الجزئية للمخلوقات تسمى اعياناً ثابتة وحقائق الاشياء . وماهيات الاشياء (للكميات) وهويات (للجزئيات)

« ب » للجعل معنيان احدهما ظهور الاعيان فى العلم بالتجلى العلى والفيض الاقدس . فهذا الجعل فى الحقيقة بمعنى الاحتياج الى الواجب اذ العلم بصفته وهذا الجعل هو الجعل البسيط لان الفيض الاقدس لا تظهر به الا الذوات والحقائق فى العلم . ثانيهما وجود اعيان المخلوقات بالفيض المقدس وكونها منشأ للآثار فى الخارج فهذا الجعل بمعنى الخلق والايجاد هو الجعل المركب لان الحقائق تترتب عليها آثار الوجود بالفيض المقدس

«ج» القیض المقدس تابع للاستعدادات الكلية للاعیان و
الاستعدادات الكلية من لوازم الاعیان فكما ان الاعیان لیست بمخلوقة
فكذلك اوازمها لان مرتبة العلم والمعلوم اقدم من مرتبة القدرة والمقدور
والخلق والمخلوق .

«د» اعلم ان استعداد الاعیان قسماً كلياً وجزئياً فالاستعدادات
الكلية من لوازم العین الثابتة ولیست بمخلوقة ولا مشروطة بشرط
خارجی - والاستعدادات الجزئية هی تفاصيل للاستعدادات الكلية فی
عالم الخلق وهذه التفاصيل مطابقة للاستعداد الكلي ومشروطة بشرائط
ومخلوقة للقیوم الحق تعالى .

«هـ» والافعال التي تكون بعد الارادة اختيارية ولكن الارادة
والامور التي قبلها لیست باختيارية اذ لا ارادة بالارادة والالتسلسل
من لم یکن له ارادة ولا اختیار فهو مجنون غیر مكلف .
«و» الممكن لا یوحد بمكماً ولا یخلقه سوءاً كان ذاتاً او فعلاً فمن ثم
ما كان مخلوق خالقاً بل انما هو كاسب للفعل اذ اعطاء الوجود من شان
الواجب لا الممكن .

«ز» اذا أمر رجل بفعل ما فوجود ذلك الفعل ليس بضروري
واما اذا كان الامر (كن) للفعل نفسه فلا بد من وجود ذلك الفعل .
«ح» اذا أمر احد بفعل وكان ذلك الفعل مناسبا لحقيقته فتعطى
الارادة اولاً ثم یومر الفعل بكن فیوجد ذلك الفعل واذا أمر بفعل تابعی
طبیعته عنه وكان ذلك الفعل على خلاف مقتضى العین الثابتة لاتحصل له
الارادة ولا یومر الفعل بكن فاذا لا یصدر ذلك الفعل منه ففي هذه
الصورة یكون المقصود من الامر اظهار عدم قابلية المأمور بذلك وايضاً

تأبى العين الثابتة بالقوة الثامة بلسان الحال ظهور ذلك الفعل و ان كانت هى التى تطلب الفعل بلسان المقال .

« المراتب الخارجية تبتدأ بعد « كن فيكون » وهى مرتبة المخلوقات ولا يظن ظان ان مرادنا بكونها خارجية انها مباينة او خارجة عن ذات الحق سبحانه وتعالى بالكلية بل انها تغاير مرتبة العلم بالجملة لان العلم لا ترتب عليه الآثار وهذه المرتبة ترتب عليها الآثار ولا يظن ايضا ان العين الثابتة زالت عن العلم الالهى او صارت موجودة فى الخارج كلالل العين الثابتة الآن ايضا ليست بموجودة فى الخارج وانما ظهرت العين الثابتة باختلاط الوجود الحقيقى - والعجب ان ليس فى الخارج الا الوجود وهو واحد محض والاعيان الثابتة كثيرة لكنها ليست بموجودة فى الخارج وباختلاطهما يرى الوجود الواحد متعدد او الالعيان الثابتة الغير الموجودة فى الخارج ترى موجودة .

« الوجود الاعتبارى » يسمى اضافيا وبالعرض وممكنا وعبودية .
 « ب » وحيث ان وجود الممكن يكون بالعرض لذلك يكون مفتقرا ومحتاجا الى الوجود بالذات اى الواجب تعالى فى كل لحظة وآن لانه قيوم و امداد الوجود المتعلق بالعالم يسمى نفسا رحمانية فالعالم فى كل آن يفنى بقهر الاحدية ويوجد بالنفس الرحمانية وهذا الاعدام والايجاد على الدوام يسمى تجردا لامثال . واما امداد الوجود الشخصى فيسمى الرحيمية .

« الجوهر » هو الممكن المستقل الذى لا يكون فى محل ولا فى موضوع على راي الحكماء واما عند الصوفية فليس شئ غير الوجود مستقلا

والاشياء التى تدعى الحكماء بمجوهراتها فى الحقيقة اعراض او صفات ومظاهر اوشيون للوجود الحقيقى واعلم ان الوجود يعرض لجميع الاشياء عند الحكماء وفى مذهب الصوفية بجميع الاشياء تعرض للوجود .

« العرض » هو الممكن الغير المستقل الذى يكون فى محل او موضوع او ذات واقسامه تسعة الكم اى العدد والكيف اى الكيفية والاضافة اى النسبة والزمان اى معيار الحركة والمكان اى الامتداد الموهوم او السطح الحاوى والوضع اى النسبة الى اشياء اخرى والى اجزاء نفسه بعضها ببعض او الهيئات او الشكل والملك اى الهيئة الحاصلة باحاطة اشياء خارجية والفعل اى تأثير شئ على آخر والافعال اى قبول اثر الغير وفعله والتأثر .

« عالم الارواح » يسمى عالم الارواح عالم الملكوت وعالم الامر ايضا ويكون منزها عن الصورة والشكل والوزن والزمان والمكان ووجود هذه الاشياء وبلوغها الى الكمال ليس تدريجيا ولكن تكون فيها امهات الصفات والحاصل ان الروح مركب من العين الثابتة وتجلي الاسماء الالهية فالارواح حادثة وتحت امركن .

« ب » للخلق معنيان الاول الاحداث والايجاد ومحله عالم الشهادة وعالم الارواح والثانى الاحداث تدريجيا ومحله عالم الشهادة فقط ويقابله عالم الامر المتعلق بالارواح .

« ج » واعلم انا اذ انسبنا الى غير الحادث فهو سرمد مثلا نقول مرتبة ذاته تعالى متقدمة عن صفة الحياة او عن الروح او عن المشهودات . واذ انسبنا الى الحادث الغير التدريجى فهو دهر مثلا نقول الروح الاعظم متقدم عن الارواح الجزئية او المشهودات

واذا نسبنا الحادث التدريجي الى مثله فهو زمان مثلا الاب متقدم عن الولد .

« الروح الاعظم » الذى جميع الارواح مظاهره هو الروح المحمدى (صلعم) المسمى ايضا بروح الكل و روح العالم و قلب العالم والا فانية الكبرى

« العين الاعظم » ان شئت قلت ان الوجود تشخصان وتعيينان (١) التعين الذاتى الذى يبقى فى كل حال (٢) التشخيصات الاعتبارية التى لا تزال تتبدل كزيد فانه جزئى حقيقى متعين تعرض له الطفولية والشبة والكهولة والشبيبة ولا يصير بذلك كليا ولا اعتباريا

« عقل الكل » الروح الاعظم باعتبار كونه عالما و فاعلا و موثرا يسمى عقل الكل اى العقل المحمدى صلعم .

« نفس الكل » الروح الاعظم باعتبار كونه معلوما او منفعلا او متأثرا يسمى نفس الكل اى النفس المحمدية صلعم .

« الطبيعة المحمدية » وتسمى الطبيعة الكلية - تتركب بامتزاج عقل الكل ونفس الكل

« ب » ويسمى عقل الكل قلبا ونفس الكل لوحا لان تجلى العلم الالهى اوظله يكون على عقل الكل اولاثم يظهر فى نفس الكل .

« الروح الجزئى » اعلم ان لكل ذرة يكون روحا جزئيا و اذا اجتمعت الذرات ولحقت لها حالة اجتماعية وحصلت بامتزاجها طبيعة خاصة تعلقت بها روح خاصة و حيث ان هذه الطبيعة توجد فى تلك

الذرات ترتيبا خاصا لذلك تصير روح هذه الطبيعة حاكمة على روح تلك الذرات .

« الارواح التى لاتتعلق بنظام العالم » هم المهيمنون او الكروبيون وهم الملائكة المشغولون فى عبادات خاصة ازلا وابدالا دخل لهم فى نظام العالم .

« الروح المتعلق باجساد العالم » تفصيل الاجساد مذكور فى عالم الشهادة .

« الملائكة اولوالعزم » فى جميع الاشياء ظهور الصفات الالهية ولكنها بواسطة العين الاعظم والروح الاعظم وبالملائكة اولى العزم ظلها يتجلى فى جميع العالم مثلا مظهر العلم فى الملائكة جبريل عليه السلام فى كل فرد لا بدم من مركز جزئى من القوة العلمية او القوة الجبرئيلية .

« اتباع اولى العزم من الملائكة » اتباع اولى العزم من الملائكة هم نواب واعوان لهم .

« عالم المثال » الف « يكون فى عالم المثال امتداد وشكل وصوره وبسببه يرى فيه كالمكان ولكنه منزه عن المكان والزمان لانك ترى فى عالم المثال مالا يسعه حجرتك بل بيتك وملكك بل الارض كلها وترى الان ما كان فى الماضى وما سيكون فى المستقبل مع ان الماضى والمستقبل لا يجتمعان مع الحال .

« ب » الخيال ينقسم الى قسمين الاول الخيال المتصل او المطلق فهو خيالنا الذى لا اصل له ولا طائل تحته والثانى الخيال المنفصل او المقيد وهو ماله المنشاء والحقيقة لانه منفصل عنا قائم بنفسائه ومقيد بحقيقته

وليس بارادتنا وتحت قدرتنا وهو خيال الانسان الكبير اى العالم كما ان عالم الشهادة جسده وعالم الامر وروحه ويقال له عالم المثال والبرزخ الاول .
 « ج » عالم المثال ليس داخلا تحت الزمان بل هو تحت الدهر فلذلك يرى فيه المضى والا مستقبل والحال ولا يشترط لروية ما فيه نور الشمس ولا ضياء السراج .

« د » تشكل فى عالم المثال الا رواح والمعانى وتظهر صور ما فى المراتب التى قبل عالم المثال وتظهر فيه مثل ما فى عالم الشهادة وما تحت ذلك .

« هـ » واعلم ان الكشف على اقسام الاول ما يكون فى الصور الحقيقية كالرواء الصادقة والثانى ما يكون فى الصور المجازية التشبيهية والمجازية قسما الاول ما لم يكن من قبل النفس فيه زيادة ولا نقصان . والثانى ما كانت فيه زيادة او نقصان من قبل النفس كالرواء المطلوبة للتعبير . والثالث ما يكون مختلفا غلطا مختعرا كاضغاث الاحلام .
 « و » وفى بعض الاحيان يكون الخيال محسوسا فى الشهادة من شدة قوته .

« ز » واذا صار شئ من العالم العلوى مرئيا فى عالم المثال فلا يقدح ذلك فى اصل تجرده وكونه غير ذى صورة .

« ح » جمع الهمم ودفع الخطرات واستقرار الخيال على نقطة واحدة يعين فى الكشف وفتح عالم المثال .

« ط » واذا تأملت بالتوجه الصادق بان لك صدق قول القائل .

العيش نوم والمنية يقظة . والمرأ بينهما خيال سارى

ولكن ذلك ليس خيالنا وتحت ارادتنا وقدرتنا بل يرجع الى علم الواجب جل مجده لا يستطيع احده ذلك فعلى هذا ان لنا قدرة واستطاعة على خيالنا ولكن ليس لنا سلطان على انفسنا لاننا فى الحقيقة لسنا خيالات لا نفسنا بل نحن علم لا نحر كما قيل .

نه ثلاثى سے ٹلیگی ہم بلائے آسمانی میرا اعتبار حسرت میرا اعتبار ہوتا
يقول الشاعر لا يندفع بدفع احد فانه بلاء سماوى وأمر الهى فيانفس
لو كان اعتبارى - اعتبارى لا ندفع بدفعى يعنى انه يقدر ان ينفى خيالاته
لكن لا يقدر ان ينفى ذاته لا نهى قائمة بعلم الله واتقان حكمته وكمال
صنعتة .

« عالم الشهادة » ويقال له عالم الناسوت وعالم الخلق وعالم الملك -
يكون محسوسا بالحواس الظاهرة .

« ب » وتحقق الاشياء فى عالم الشهادة بالتدريج ولها فيه وزن وشكل
وصورة وخرق والتيام وسائر خواص المادة وهى داخلة تحت
الزمان والمكان .

« ج » لا تعلم الاشياء ولا تشاهدها فى عالم الشهادة الا فى زمن
الحال واما المضى والمستقبل فليس بمشاهدين .

واعلم انه لا يوجد شئ ما فى عالم الشهادة الا وله وجود فى العوالم
الفوقانية سواء كان الموجود جوهر او عرضا او خطأ او هندسة
ايا ما كان .

« الجوهر الهائى » هى ذرات دقيقة وجد العالم باثلاثتها وانتظام
وترتيب فيما بينها .

« شكل الكل »

اعلم ان ذرات الجوهر الهبائي تنتظم بعضها ببعض وتظهر في اشكال متنوعة فيقال للشكل المشترك الكلّي من ذالك شكل الكل (اي الشكل المحمدي صلعم) وباعتبار كونها قابلة للتشكل ومحلا للصور يقال لها هيولى الكل اي الهيولى المحمدية صلعم .

« الشكل الجزئي » احدى واربعون هيولاء جزئية واثنان واربعون اجسام جزئية مظاهر للاشكال الجزئية ومظاهر الهيولى الكلّي الهيولى الجزئي ومظاهر الجسم الكلّي الاجسام الجزئية .

« البسائط » البسائط عند الحكماء المتقدمين اربعة الماء والنار والهواء والتراب . وعند حكماء زماننا هي اثنان وسبعون او تزيد على ذالك ومن جعلتها على هذا القول الفضة والذهب والحديد والنحاس لهذا جل سعي هولاء المتأخرين في التحليل . واما عند العرفاء فكل شئ من المخلوقات مظهر اتركيب الاسماء الالهية والاضافة والنسبة التي بينهما ولكن ذاته تعالى وصفاته المقدسة غير مركبة فلا ترى ولا تظهر اصلا فكل ما ظهر فهو حادث ومركب اعتباري لان الاعتبارية تعرض المركب لا البسائط .

« المركبات » الحدوث والتجدد لا يظهر الا في المركبات . لانه في الحقيقة لا مظهر لذاته تعالى التي هي بسيطة محضة ولا صفاته البسيطة اذ لا مظهر الا وقد كمنت فيه صفات عديدة .

« الجادات » توجد في الجماد الابعاد الثلاثة (وهي الطول والعرض والعمق) ولا يكون فيه نمو ولا حياة حسية .

« النباتات » توجد في النباتات الابداء الثلاثة والنمو ونوع من الحياة ولكنها لا تستطيع على نقل المكان من محل الى آخر .

« الحيوانات » يوجد في الحيوانات الامتداد والنمو والحياة الحسية والاحساس الظاهري والحواس الخمسة ويسير من التفكير .

« ذوو العقول »

حاصلة لهم اقصى القوة الارادية والاختيار العالى ففي البدء يكون ذوو العقول عند منتهى نقطة القوس النزولى من دائرة الامكان فاذا ارتقوا وطفقوا يطفؤون القوس الصعودى وبلغوا الى اقصى نقطة القوس الصعودى فينبذ يصير روح العالم الصغير بل العالم الكبير وانموذ جاله وهذا التخصيص مخصوص بجانب الانسان فلذلك يمتاز بتاج الخلافة وشرفها .

والانسان ،،

اعطى الانسان القوى الشهوية والغضبية والعلمية فاذا صارت القوة العلمية مغلوبة صار الانسان اخس من الحيوانات كما قال تعالى كالا نعام بل هم اضل واذا غلبت القوة العلمية وتشرفت بالمعرفة الربانية صار الانسان اشرف من الملائكة وكان حاكما على العوالم العلوية والسفلية . والعلم بحقائق الاشياء والتشرف بالعرفان الرحمانى وتعقل العدمية الذاتية لنفسه او افناء الافعال والصفات والذات وصبرورة نفسه باقيا ببقاء الحق ليس الا للانسان الكامل .

الانسان الكامل بالذات مصداق هذه الاشعار وهى مقصد خلق جهان مرأت اسماء وصفات

زينت افرائيم سرير وافر شاهانه هم
 آفرين آفرينش زيب اورنگ شهى
 نور چشم صاحب خانه چراغ خانه هم
 يعنى ان الانسان الكامل هو المقصود الا عظم لايجاد العالم و مرأة للاسماء
 والصفات و مزين العرش والرئيس الا عظم هو .
 محسن الخلق لايجاد زينة مزايا الملكوت نور عين صاحب الدار
 وسراجها هو فى الحقيقة لاتصدق هذه الا شعار الا على الذات العالية
 والصفات السامية لحبيب الله سيدنا محمد المصطفى و نبيه المجتبى صلى الله عليه
 وآله وسلم .

و الانسان الكامل بالعرض . . كان فى كل زمان ويكون بظل كنت
 نبيا و آدم بين الماء والطين نائبا وخليفة و اذ لم يبق الانسان فى عالم
 الشهادة الذى هو محل النظر الالهى قامت القيامة الكبرى .
 و صاحب الوحي ،

الولاية - قد يقال للقرب الربانى ولاية فهى اذا اعم من النبى اما الا نبياء
 فكون فيهم جهتان الاولى هى اخذهم الوحي عن جهة قرب الخالق
 والثانية تبليغهم الناس عن جهة قرب الخلق فعنى قولهم ان الولاية افضل
 من النبوة هو ان جهة الخالق افضل من جهة الخلق لا ان الاولياء الذين
 هم اتباع افضل من متبوعيهم اى الا نبياء - سلام الله عليهم اجمعين .
 « ب » لا بد للنبوة من العصمة واما الوحي فهو امر يقينى لتتميم الحق
 على التبايع الى الخلق - بخلاف الولاية فان العصمة فيها ليست بضرورية
 فتحص من هذا ان كون الالهام يقينيا ليس بضرورى والولى تابع للنبي
 و معلم احكامه الناس اذ عصمة النبي المتبوع كافية شافية .

« غير صاحب الوحي »

فى كل زمن يكون القطب الاعظم واحدا تحته قطبان للعالم العلوى والسفلى واربعة اوتاد وسبعة ابدال - ويكون فى كل لمدة قطب ايضا - وبعض الاولياء يكونون افرادا ليسوا تحت اثر الاقطاب وامرهم وخلا هو لآء فبعض مجنونون وبعض محبوبون وبعض لا يشعرون بولايه انفسهم فاذا ماتوا وارتفعت الحجب عن ابصارهم حصل لهم ادراك ما اعد من منج الله جل شانہ لهم .

« الجن »،

هم مثل البشر ذوو عقول وتوالد وتناسل واكلهم بالنسبة الى عوام الانس الطيف ويكون الجزء النارى فيهم ازيد فهم يتشكلون باشكل مختلفه ولا يراهم عوام الانس الا ان اراد الجنى فيرى واذا تشكل الجنى وتجسم فى عالم الشهادة ترتبت عليه جميع آثار عالم الشهادة ولوازمه مثلا اذا تشكل الجنى فى صورة الحية وجد فيه السم ومات بضرب خشية . والحاصل انهم بسبب كونهم من ذوى العقول مكلفون كالانس لذلك سمي الانس والجن الثقلين وتمتد اعمارهم بالنسبة الى الانس .

« الجن الخبيث »،

وهم الشياطين ما خلقوا لتضليل عباد الله رئيسهم وزعيمهم اللعين ابليس الذى خلق قبل آدم ابى البشر عليه السلام وينظر الى يوم يبعثون .

« الجن الغير الخبيث »،

وهم العوام من الجن . واعلم ان الجن يكون فيهم التمدن وفيهم الصالح والطالح والكافر والمسلم ومنهم من قد تشرف بشرف صحبة

خير الخلائق سيد الاصفياء وخاتم الرسل والا نبياء صلى الله عليه وسلم
 «عالم البرزخ» ،

عالم البرزخ يقال له عالم المثال الثانى والقبر ايضا «ب» وما بعد
 الموت الى قيام القيامة واتيان الساعة . ففى عالم البرزخ يظهر باطن
 الانسان وباعتبار الاعمال تترتب الراحة والكلفة بالجملة «ج» ويكون
 لا اهل عالم البرزخ ربط ما باهل عالم الشهادة لذلك يحصل هؤلاء من
 علم واطلاع ما باحوالهم ولكن علم البرازخ قليلا ما ينكشف لاهل
 عالم الشهادة . وكثيرا ما يجتمع افراد العالمين فى عالم المثال كما فى المكاشفة
 او المنام وحيث ان اهل البرازخ محجورون لذلك لا يكادون يبينون
 ما يجرى عليهم كفاحا فكان حال هؤلاء كحال مجرم لم تحصل له الفيصلة
 بعد ولم يتخلص فالا خيار فى خير والا شراد فى شر وكان ذاتهميدا
 ومقدمة لقيام الساعة .

«عالم القيامة» ،

اى عالم الحشر . اعلم ان الدنيا فى الحقيقة منام ننتبه منه بعد الموت
 فيظهر حينئذ تعبير ذلك وتنكشف الحقيقة كفاحا هنالك فالرسول
 صلوات الله وسلامه عليه هو المعبر يعبر عن روبا احوال الدنيا فلقد ورد
 الناس نيام اذا ماتوا انتبهوا . **ضميمة**

«النجاة» ،

هل من خروج للكفار من النار ؟
 اللهم لا لقوله تعالى وما هم منها بمخرجين وفى تخفيف العذاب عنهم
 قد اختلفت الصوفية فقال بعضهم بعد المسكث الطويل ولبثهم فيها احقابا

بالويل والعويل اذا غلب الحب الذاتى لله جل مجده على غضبه وخطه و انكشفت على اهل النار اعيانهم الثابتة ووضع الرحمن قدمه فى النار حصلت ثمرة سبقت رحمتى على غضبى من الرحيم الغفار - وتبدل العذاب بنعيم مخصوص منا من العزيز الجبار - وجرم الباقون بخلاف ذلك - فلا سبيل الى تخفيف ما هم فيه هناك - عملا بقوله تعالى من كان فى هذه اعمى فهو فى الآخرة اعمى واضل سبيلا وما ربك بظلام للعبيد بل العذاب الابدى نتيجة عن مهمهم على الكفر الدائمى جزاء وفاقا .
اللهم توفنا مسلمين والحقنا بالصالحين .

و مسائل مهمة ،،

عند القائلين بكون ال اعيان الثابتة مجعولة علما وخارجا الجعل عندهم بمعنى الاحتياج - وال اعيان الثابتة فى وجودها العلمى والخارجى محتاجة للواجب جل مجده والعلم وكذا المعلومات مفتقران الى ذات العالم .

والامور الانزاعية محتاجة للنتزع عنها - ومن قال ان ال اعيان الثابتة ليست مجعولة خارجا فكانه لا يعتقد فى المعلومات المتقدمة قبل قول كن انها مجعولة . حيث ان ال اعيان الثابتة ليست مجعولة عنده الا اذا تعلق بها قول كن - فعند القائلين بهذا لقول الجعل بمعنى الخلق - وظاهر ان الآثار لا تترتب ولا يعطى الوجود الخارجى ولا توجد الموجودات الا بعد كن - فتحصل من ذلك ان مرتبة العلم متقدمة على القدرة والا رادة والكلام .

ومن قال ان ال اعيان ليست مجعولة مطلقا كيف يحكم ايضا بفساد قوله لان العلم الالهى وكذا المعلومات الحقة ليست حادثة - بل الحادث

بمجموع العلم والقدرة الذى هو امر اعتبارى - فكان الممكن فى رأيه لم يتجاوز قدما من عدميته الاصلية والالزم انقلاب الحقائق .

والقائل بالجعل البسيط نظره الى الفيض الاقدس وظهور العين الثابتة فى العلم الالهى .

والقائل بالجعل المركب . يسمى اختلاط الماهية بالوجود جعللا ومطمح نظره على الفيض المقدس .

اذ كون المعلومات الالهية موجودة او منشأ للاثار ليس بضرورى الا ان اختلاط العين الثابتة بالوجود لا بدمنه .

ومن لم يكن مقرا بالصفات الالهية فكانه ينكر انضمامها واستقلالها بالذات - والقائل بالاسماء والصفات قائل بانها انتراعية - والقائل بالاختيار والقدرة للعبد ضعيف النظر لا يرى الا عالم الشهادة محجوب النظر عن رؤية ظل القدرة الالهية على العين الثابتة .

ومن قال ان العبد مجبور فنظره على العدمية الذاتية للممكن باعتبار القنائية ومن نفى الجبر والاختيار فهو فى حال الجمع والبقاء ونظره على الاطلاق والتقييد كليهما فهذا هو الموصوف بالكمال والمتلذذ باطائف الحكمة الالهية على كل حال .

وكذا قائل بامكان رؤية البارى عز اسمه نظره على التجليات المثالية - والنافى لها نظره على تنزيه كنه الذات العلية - واما انكار التجليات - يقينا من العثرات والذى يقول بحقية التجليات ويحكم بالاطلاق وتنزيه الذات هو صاحب التحقيق - وللحق رفيق .

المذاهب في الوجود

والحاصل من بيان ما تقدم من الاختلاف ان من كان نظره محدودا في عالم الشهادة يرى ذات الحق ووجوده مباينا ومغاير الذات الممكن ووجوده - وهو مذهب علماء الشريعة ومع اعتقادهم بالمباينة المحضة بين ذات الحق وذات الممكن يعتقدون بأن الممكن في كل آن ولحظة - مفتقر لوجود الحق تعالى وذاته العلية - وانه تعالى هو القيوم والمحيط علما للممكنات - وان صفاته الكالية ثابتة لذاته تعالى بالذات - ومن كان نظره على الصفات الالهية وعلى عالم الشهادة ايضا ولم ير شيئا من الممكنات والمخلوقات اصليا بل يراها ظلا لا لكالات الربانية ولا يرى الممكن موجودا بالذات فمن كان ذامعته يقول في مقابلة كل صفة الهية بضدها اى العدم مثلا في مقابلة الحياة الموت وفي مقابلة العلم الجهل وهلم جرا في الصفات باسرها فائقا لهذا لا يرى الاعيان الثابتة ولا المعلومات الالهية موجودة بالوجود العلمى واقائلون بهذا القول هم اليهودية واهل الشهود .

ومن كان بالغ النظر الى مرتبة الاحدية لا يرى الوجود الحق جل شأنه حقا - وما سوى الله تعالى يعتقده معدوما بالذات الا انه يسلم لكل شئ مرتبة واحكامه وحفظ المراتب عنده من الضروريات فاقائلون بهذا هم الوجودية والحكم بهذا ليس الا في حال الفناء .

اذ نظر السالك مركز الى ذات الحق والوجود المطلق لا مجال في تلك المرتبة للمخلوقات والممكنات .

ومن منح البقاء لا يعتقد شيئا من الاشياء معدوما او عبثا اصلا اذ في مذهبه كل شئ معلوم لله ومرتب بالاسماء الالهية .

وحقيقة الممكن مرتبطة بالاسم الالهى والاسم الالهى مرتبط و
منتشئ بالذات الالهية . ولو قدرت حقيقة الممكن منفصلة ومغايرة
عن الاسم الالهى لم تكن حينئذ موجودة فى الخارج ولا منشأ للآثار
والاحكام بل لا تكون الا معلومة للحق وفى علمه فحسب .

وكون الممكنات منشاء للآثار وموجودة فى الخارج ايسر الاعتبار
ارتباط العلم مع الاسماء والذات .

وللعلم الالهى فى مذهبهم احوال والعوالم باسرها مظاهر للعلم
الالهى . وكذا العوالم وما فيها وما كان منها موجودا فى الخارج كله فى
العلم الالهى وما ذالك الاثر قليل وشمة يسيرة من العلم الالهى ولكنه
يربط الاسماء والصفات . فاحذر من الهفوات . وهذا مذهب المحققين
من الصوفية الكرام المسمى بمذهب العلم او مذهب اهل البقاء او جمع
الجمع او الجمع مع الفسرق . وبعضهم يسميه الشهود ايضا ولا مشاحة
فى الاصطلاح .

والمذهب الخامس . مذهب وحدة الوجود وهؤلاء لا يعتبرون
ما به الامتياز ولا يسلّمون حقائق الاشياء وينكرون الاحكام والآثار
بالسنتهم .

فاذا اضطرر وانسوا ما يقولونه بالسنتهم وحذوا حذوا اهل التحقيق .
فيا لله العجب من سوء صنيعهم المودى الى العطب . هلا ياكلون الغائط
والنئى الخبيث باعتقاد انه طعام مرئى لو اهلك هؤلاء انفسهم . لاستراح
الناس من ورطتهم . وفى الحقيقة التبس على هؤلاء فهم كلام العرفاء
لان اكابر الطريقة لا ينفون ما سوى الله فى ملفوظاتهم الا بسبب ان

الناس اتخذوا ما سوى الله مستقلا في اعتقادهم وللناس فيما سوى الله
انهم اك كبير وغفلة - وشغف خطير ولوعة -

نبذوا الحقيقة الحقّة ورآء ظهورهم - هب انهم لو اعترفوا ما كان
ذلك الا بالفاظهم - يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم -

الا ان اولياء الله انما ارشدوا الناس الى ذات الحق جل مجده -
ويعتقدونه سبحانه وتعالى موجودا حقيقتيا ومستقلا بالذات - فلا يقولون
ان ما سوى الله مفقود - الا نقصد جعل الاشياء مرآة للحق المعبود -
حاشالله ان يكون مرادهم بنفى ما سوى الله بطلان حقائق الاشياء -
ومعاذ الله ان يكون قصدهم ان الاحكام والآثار ومابه الامتياز غلط
وهباء -

العياذ بالله ان هي الا زندقة محضّة والحادثت
والمذهب السادس مذهب السو قسطائية فانهم لا يرون العالم الا
خيالا صرفا - ويعتقدون الاشياء وانفسهم وهما محض - ما اغفلهم
لم يمجّدوا من العقل السليم نصيبا ولا حظا - الا يظن اولئك ان هذا العالم
ليس خيالا بحتا - بل هو علم الهى مرتبط بذات الله الهى القيوم -
الرب الذى لا تأخذه سنة ولا نوم - لقد علموا ان ما سوى الله غير
مستقل واسفا عليهم حيث غفلوا عن ذات الحق التى هى حقيقة
مستقلة - وبالذات موجوده - وان من شئ الا وله ربط بها - فكان
هولاء لم يجدوا طريقا الى الحقيقة - والالم تصدر منهم مثل هذه الهفوة -
حسرة عليهم لو افنوا انا نيتهم الوهميه - لتجلت لهم الانانية الحقيقية -
فما هو لآء لا يفقهون - وعجبا منهم كيف يحكون - وانى يصرفون -
لا سيما اذ قد علموا ان الدنيا وما فيها ليست لها حقيقة فى الحقيقة

لوا طمأ نوا قسليلا وازالوا الخيال والاهام لوجدوا الله ذا الجلال والاکرام . اذلا واسطة بين الباطل والحقاق الحقيقة . تفا لهم لما أبطلوا الباطل ماذا اخرهم عن تحقيق الحقيقة . وحيث اعرضوا عن العدم او توجهوا الى الوجود . لفرحوا ببيل المقصود .

ربط الحادث بالقديم

اي ربط وتعلق بين العبد والمعبود ا هو كتعلق النجار بالسرير . حيث رتب الالواح واثبتها بالمسامير . كلا والله ليس كذلك لان الوجود هو عين ذات المعبود . والسرير بعد كمال صنعته . وتما م بنيته . لا يكون محتاجا للنجار . والممكن محتاج للواجب القهار . والعبد في كل آن وللحظة مفتقر الى المعبود الجبار . ولا ينفك من الممكن احتياجه الذاتي ولا الافتقار .

وهل بين الممكن والواجب ربط كربط البيضة بالفرخ المنفلق عنها . فان البيضة تصير فرخا بعينها . فهل صار الرب والعايد بالله مربوباً بالله ان هذا محال ومستحيل . يلزم منه قلب الحقيقة بلا تأويل . فالله ذو المن والاحسان . الآن كما كان . غير قابل للتغير فتدبر . ومنزه عن العيوب والنقائص فتفكر .

وهل يصح ان يقال . ان ربنا الما جد ذوالجلال . كل الاشياء باسرها اجزاء له . اعوذ بالله كافر من . قاله . اذ يلزم بانتفاء الجزء انتفاء الكل بالبدايه . والكل محتاج في وجوده وتحقيقه الى الجزء وذلك ظاهر على اهل المباهه . لانه لولا وجود الاجزاء لما وجد الكل والله جل شأنه لو فنيت العوالم كلها لما تأثرت ذاته الساميه . ومحتاجة الى ذاته العلية بجميع الاشياء . والله الغني وانتم الفقراء

وهل يصح ان يقال . ان الممكن محل الواجب هو الحال . حاشا لله
لا يصح ذلك بحال . اذ بانقسام المحل يلزم انقسام الحال . ويكون الحال
محتاجا الى المحل والواجب جل مجده . وتعالى عظمته . لا يتأثر اصلا
بالكون والفساد فى الممكنات . لانه كامل بالذات . وكاله ازلى وابدى
فاحذر من الهفوات . وتجنب من العثرات .

وهل يجوز لقائل ان يقول ان الممكن والواجب مثلها كمثل البحر
والامواج - معاذ الله ان هذا هو المالح الاجاج - الا ترى فى الامواج
سببها الهواء والله سبحانه لا ضده ولا ند - ولم يكن له كفواً احد .

حتى يرتبط ويشارك احد فى كمال صنعته - واتقان حكمته - لايجاد
المخلوقات - وابداع الموجودات - تعالى الله عما يقول الظالمون علواً
كبيرا - فالحق ابلج - والسن اهل الصدق لا تتلجلج .

وهل لقائل ان يقول ان الواجب والممكن - مثلها كمثل العنكبوت
ونسجه الواهن - كلا اذبيت العنكبوت من مادة لدرجة اخرجه من
جوفه - حين نسج البيت بيده .

فلا يجوز له ان يقول ذلك والله قطعاً - وتالله ليس الامر كذلك
اصلا - محال ان يخرج شئ من الاشياء من ذات الله فان ذاته عين
الموجود - الا العدم فانه خارج عن ذات المعبود - ولا يوصف العدم
بانه موجود - ونسج العنكبوت - قديبقى بعد موت العنكبوت - واما
وجود الممكن بغير الواجب ولولحة من الزمن - غير ممكن فتفتن .

وهل لاحد ان يمثل فى الواجب والممكن انها كمثل النخلة
والعاجوم - كلا والله لا يقول ذلك الا الظالم على نفسه والغشوم -

لان الاستحالة ايضا حاصلة في العلجوم والنخلة . وبعد كونه نخلة لم يبق العلجوم وباختلاط الماء والطين واجزاء اخرى كان وجود النخلة . فليس لا حدان يقول ذلك بلسان حال ولا مقال . في شان الله ذى الجلال . فماذا بعد الحق الا الضلال . وليس الله جزأ لا حد . ولا احد جزأ الله الصمد . وليس ربنا كلياً . لان الكلى امر انتزاعى واعتبارى يكون منزعا من الجزئى . فالله بالذات موحود . وبالوجود حقيقى انى التفوه وكيف التطابق في الرب والا نتزاعى . ان هذا لى الضلال تهادى .

ولا يطلق على الله جل مجده . انه شخص والعبد عكسه . اذلا شئ سوى الله موجود بالذات حتى يقال انه عكس او مرآة لله . لا اله الا الله جل الله . فوجوده هو الشخص . وهو المرآة والعكس . فلا شخص ولا عكس .

فاذا قلت انك بالذات موجود . لنرمك الشرك في الوجود . لان وجود الجزئى الحقيقى لا يقبل التكثير . وهو منحصر في ذات الحق فتفكر . واذا قلت انك لست بموجود . فمن المتكلم بهذا المقصود . وعن ذات من تصدر النقائص والعيوب . اعن ذات الله الملك الوهوب . تب الى الله غفار الذنوب .

واذا قلت ان الوجود صار عدما . يلزم على ذلك انقلاب الحقيقة حتماً .

واذا قلت انك لست بموجود ولا معدوم . يلزم منه ارتفاع النقيضين بقواعد العلوم . فللاحكام يا هذا الزوم . الله لا اله الا هو الحى القيوم .

ولنختتمها بابيات قالها الامام زين الاسلام ابو القاسم عبدالكريم
بن هوازن القشيري عليه الرحمة والرضوان .

حكنا بالحدوث لكل شئ - وجدناه تغير واستحالا
ودل المحدثات على قديم - يحصلها ولم يقبل زوالا
يخالقها فلمخلوق نقص - وخالقها ابي الاجلالا
قدير عالم حى مر يد - سميع مبصر لبس الجمالا
ولا يحويه قطر او مكان - ولا حد فيستدعى مثالا
وراء او مقابلة وفوقا - وتحتها او يمينها او شمالا
تقدس ان يكون له شبيه - تعالى ان يظن وأن يقالا

وما احسن ما قاله الامام الغزالي

حجة الاسلام عليه الرحمة والرضوان

قل لمن يفهم عني ما اقول - قصر القول فذا شرح يطول
ثم سر غامض من دونه - قصرت والله اعناق الفحول
فهو لا اين ولا كيف له - وهو رب الكيف والكيف يحول
وهو فوق القوق لا فوق له - وهو في كل النواحي لا يزول
جل ذاتا وصفات وسما - وتعالى قدره عما نقول

وههنا وقف بنا جواد المقال - بمعونة ذى الكرم والجلال - وان
اسعف المولى حسن الحال - سيتم تعريب شرحها بالحسن والجمال -
فان طباعتها عجاالة بالبال - والصلواة والسلام على سيدنا محمد الموصوف
بالعز والشرف والمجد والكمال - وآله معادن الخير والسعادة
والسيادة والافضال - واصحابه مناهج الرشاد وانجم الهداية
المبشرين بحسن المثال - والله الحمد في المبدأ والمآل .